

الكلبات

الربيعاء الحنين

١٨٦٩

لغت - ك - ٢٢

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

انما العلم يتوقف على احوال في نفسه متوافر وانما العلم لا يخلو عن شيء من تلك الاحوال ولا يتوقف على شيء من تلك الاحوال
 ان يشق لا يعنى من احواله انما الفكر ان العلم لا يشق الواحدة منها من الاخرى ولو كانت كذا في الامل والى ان يشق
 في اللغة الواحدة بعضها من بعض لان الاشتقاق ساج وقابل في حق نفع النوا لا حواثا ولا دلالة الا انما يوافق في اشتقاق
 العنصر كان كذا في العلم من النوا ولا يشق او يمتنع الحقيقة والحق انما هو من النوا فيكون في ذلك حقيقة في العلم
 جازا من قديم الحال في اللغة فكذلك العلم لا يخلو عن شيء من تلك الاحوال فيكون في ذلك حقيقة في العلم
 بمعنى الفعل جازا لا يشق منه اسم علم ولا اسم فاعول ويشق من لا يرفع في الفاعول حقيقة وان كان في الرفع المشتق والمشتق
 والمشارك بينهما في الرفع الحروف في التغير فان هذا التغير لفظا حكما بالتغير في الرفع من شرط الاسم المشتق في الرفع
 بالمشارك في بدليل ان المعلوم مشتق من العلم والعلو لشيء ما بالمعلوم ونظر هذا المشتق حصول المشتق في الرفع والحق
 المشتق مع نفسه ما ما لا اسم انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع
 كما ان اسم العلم لا يمتنع عليه ان لا يرفع كما في الرفع انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع
 لما في الرفع حقيقة الفاعول وقيل وجوده اعني الاستقبال كالتعريف في الرفع وبغيره في الرفع وبغيره في الرفع
 اعني في الرفع انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع
 نحو قوله الفاعول والاسماء المتبادلة بالحق ما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع
 بالاقوال انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع
 فهو التغير في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 في الرفع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع انما لا يمتنع في الرفع
 لان ذلك في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 ذلك الكبريل لا بد من الاشتقاق في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 اشتقاق من الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 اشتقاق من الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 كونه في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 فيها او غيرها في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 عممها في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع

وذلك

الاشارة هو اما لفظي او معنوي اللفظي عبارة عن اللفظ معنوي لسان متعد كالمعين والقسم عبارة عن اللفظ كان موجودا في
 متعد كالجوا والاسماء ان المعنى يكون في اللفظ الواحد واللفظ لا يمتنع في اللفظ الواحد واللفظ الواحد في اللفظ الواحد
 قد يطلق على اللفظ الواحد في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 الحلق واحد هذا وقال وقد اشترط في اللفظ ان يكون في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 كل واحد من معنيك بحيث يبين ان كل واحد منها في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 وبرد به مجموع معنيك من حيث هو مجموع المركب منها بحيث لا يمتنع ان كل واحد منها في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 بين الكل لا يمتنع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 عند الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 واما اذا كان في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 او في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
 من المعنيين فيكون الصواب في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع

[illegible]

مفتی

[illegible]

روز
روز
روز

學

۱۰

فصل ألف والمهم

ع

للكواحدة الدوران نحو ذاتها لا نشأ بحسبها لا نشأ بالماور به مرة واحدة فلا نشأ الى انكروا فاعلم انكروا الضابط
 ميكوارا سبها بانها كانت في المصوم و الوقت الضامة ولا بانها في الحاشي في الامور التي لا نشأ عنها فاعلم انكروا الضابط
 والتقدير والامر في التبعين هو ان يقيد ما به كل ما في الله به غير من سبها والباقي لا نشأ عنها فاعلم انكروا الضابط
 الفصل في غير مجموع الخواص والحكم بان يكون الامور لا يحد من سبها ولا يحد من سبها ولا يكون لها خواص بانها سبها لولا
 بها نحو الذاتية والفضية والكلية والجزئية العارضة لانها الموجودة في الشيء ليس الخواص بانها سبها لولا الضابط
 الاول في المعقولات المستمرة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 التي هي اولها في المجموع والامر في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 انما هي المخلقة والتفصيل الحاشي وليس فيها الخصال من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 الفاضل بقدم الموجودات في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 القول على امر الامور العارضة في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 وانما يشتمل على الخواص والحكم بان يكون الامور لا يحد من سبها ولا يحد من سبها ولا يكون لها خواص بانها سبها لولا الضابط
 اذ كل شيء في الشيء في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 الصدا في القول والامر في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 والامر في القول والامر في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 عن محركة فانه يكون انما يكون في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 الامر في الشيء في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 في كونها موجودا ومعدودا في الشيء في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 الجاهل مع كونه موجودا ان يرضى بان كانا منه فانه في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 القيمة في هذه الحديث في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 بعد ذلك في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 اذ من لا يحد من سبها ولا يحد من سبها ولا يكون لها خواص بانها سبها لولا الضابط
 من المتدبرين في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 لربهم الكتاب في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 من انهم في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 التي يكون عليها الاكم في كفايتها في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 قد يداد احد وجاز ان شتمها مع امها في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 المتدبرين في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 والمتدبرين في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 والمتدبرين في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 عن احد باق عليها في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 اشياء ما في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 والمتدبرين في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 انما في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 انما في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين
 انما في ذلك في ذاتها وان كان في ذلك في الامور العارضة من حيث هو في ذاته الموجودة التي من الامور العارضة هو لا يخص غير انما الموجودين

الوقت

الماه

موت

نحو

[illegible]

فصل الثاني

أمر والتصديق بكونه الاختلاف ولا نقيا ويكون في الأمر والظاهر في المباحث أن كان لم يظن الاختلاف والامكان يكون
 بالتصديق وان كان بالامر والتميز بالامكان فبما نادى بالباطل والحق بين التصديق والامكان فبما نادى بالتصديق فبما يكون مؤثرا في الايمان
 ولا يكون الايمان مستلزما للتصديق كما لا يثبت ما لا يثبت من غير حصول العلم اليقيني فانه مع وقوع ذلك لا يثبت ما لا يثبت من غير حصول العلم
 ولا يحصل مع ذلك لا يحصل التصديق بالاختلاف فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فانه لا يحصل اليقين
 بما لا يمان بهدق التيقن علم من ذلك اليقين ليس الايمان ولا يمان شرعا هو اما فصل القلب فخطا او اللسان خطا او ضلما جريا فاما
 من سائر الجوارح ضل او قل واما التصديق فخطا ولا يمان بهدق التيقن كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 التيقن فخر الاسلام لا يترك خطا عنده فخطا والتصديق بشرع الاقرار وموقنه هاتين شرعا اثباته لا لا يثبت ولا يثبت كذا في
 الله فاما كذا في الجوارح فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 من الايمان بمقتضى التصديق باقصد به قوله وليس هذا مما يهمل النزاع واما في مذهب الجند بنو ومن السلف والخلف والظاهر في
 اشكال ظاهره وجب ان الايمان بطول جملتها لا يصلح والاشارة في دخول الممنوع والتصديق مع الاقرار وعلى هذا ما اكمل الجواب
 خالف وهو التصديق والافراد العقل في التصديق فخره بخلافه فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 فصل بعد هذا في التيقن فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 ثم ومن الناس من يقول ان الله وبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 فيمنع من جعل الكفرية وليس في ذلك ما لا يمان بهدق التيقن كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 انما لا يشك في ان الله وبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 ولا العباد لا يمان مع تكذيبه لئلا يكون كذا في التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 ما قلنا في قوله والله فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 بان الايمان بغيره الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 من كذا في الله وبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 العباد جردوا في الشرع وبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 هذا بين في قول المشركين ان الايمان هو التصديق وبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 الاصل حصول الاقرار بما لا يمان بهدق التيقن كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 الله والامر بما لا يمان بهدق التيقن كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 بشرى من الايمان فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 تكا ليهما ليلين ولا يمان اكل كامل وهو ان الايمان بالاطلاق لا يمان بهدق التيقن كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 نفس رسول الله لا يمان بالاطلاق من ان يشار اليه بالسوء فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 ولا في قوله فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 الناس فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 قوله كذا في قوله فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 اكثر الفتن الممان بانها كالمسلمة فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 من اجل الشايع ان الايمان لا يمان بهدق التيقن كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 المصطفى بالاطلاق فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 وجب ان الايمان بهدق التيقن كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 اصحابه ككف وكذا في قوله فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره
 قوله في مثل اليوم اكلت لكم وبيكم فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره فبما يكون التصديق مع عدم حصول اليقين كما لا يحال الا بغيره

فصل في انطوائنا

منافعنا ونحفظ في هذا الحق الخيرات ولا يجاد بالاختيارنا من الاعمال الحرة وهو الله قدوة وبها عهدها المؤمنين لا يتوسم
 الوجود لو كان حال انفسهم بل لم يتجمع بين التفتيشين ولو كان حال الوجود لم يتجسد له ما يتجسد في الوجود لاجتماعها في الوجود
 لا وجود منفرد كما قيل في هذا الفصل لا يتصل بالحق فيكون خفية وانما ان لنا شره مواعدا في الوجود ليس الا في حاله
 هذا من حيث الكليات ولزم يحصل الحاصل انما يزوم ان لو كان لنا شره في الوجود ما هو عندنا فلا في الحيز من ذلك حال
 النقاء فيجب اننا نبرهنها هو انهم قد اذنا باننا لنكتفي لا يتولوا اننا ليقا لا يحتاج الى الاستدلال اننا السرك وكما يمكن بخارج الامر
 لكن لا يلحقنا اننا بغير الاعمال سبيلها وبما يمكن ان نقول اننا اننا في حاله اننا بلزم تحملنا لعلنا عن الوجود في الوجود
 بنام اننا نركا في قطع جبل القدر بل اننا نبرهن في الوجود في قطع النامه وعالمنا بلزم تحملنا لعلنا عن الوجود في الوجود
 اضطلاعا عندنا من الكلام من غير الممكن ان لا نكر الى الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 واجبات لنا عندنا من غير اننا نبرهنها في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 الا انه لا يبرهننا في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 ولله عله انهم قد يكون كماله في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 الشهير فينا بغير انهم من غير اننا نبرهنها في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 اننا نركا في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 فعلنا فلسفه في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 زينة في قوله الله على ان نعتك شهيد في نفس البنية في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 انما العبد من غير اننا نبرهنها في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 على اننا لا نركا في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 اننا لعلنا لا نركا في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 الوجبه ان كان غارجه وجب وجوده في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 وجود الموضوع على اننا لا نركا في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 في الحيز في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 حكم من حكم الله في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 الكلام الذي في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 شأن ذلك الابهة في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 بالآخر في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 الامساك في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 اعم من الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 وانما اننا في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 الفد في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 غفر من قوله لا يلهي في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 انما اننا في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 ساكن في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 حقوق في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 طاكور في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود
 وعلم نكر في الوجود في الوجود في كماله لا في كماله في الله وانما اننا في الوجود

في الوجود

في الوجود

في الوجود

[illegible]

الشيخ
الشيخ

الحمد لله

لما طلعت ثلاثا وتاوانت على ضئيلنا انك قد عشتد بنا فانه لا ضئلا والذاك اذا كان ضعيفا لا يتركه الا صغيره والفضل ليس كذلك
 بل يقع فيه لطف والضعف والذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 بخلافها فاما الضعف والذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 كذلك والذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 القوى من الذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 كما يكون لان الذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 السامع وكل واحد من هذه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 الكافرون ولكن لا في الذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 من جهة السامع ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 لمن المؤمنين ولا في الذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 التي فيها لا في الذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 او يتركه غيره ويجوز ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 كلفه النفس والضمير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 فاكيد الجملة كلفه ان يوافقها من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 مبين ومكر ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 القوة واذا ولدنا انك قد اتيت من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 طاموا ان الذين ياتون من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 القليلة ولا الذين ياتون من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 تكون الجملة فلا بد من ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 سترين والذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 ويمنع ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 الجهنم فلو لم يلاق جنتهم من الجنة والذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 جنتهم لا في الضعف من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 للضعف وهو صريح في الضعف من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 والذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 تخويفها من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 الضعف من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 عن كوا الضعف من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 المالك كقوله تعالى ذكره والله ذكرا كثيرا وترجموه من الجاهل وقد عرفت ان الله خلقه وقد عرفت ان الله خلقه
 ضلوا عن الحق فقتل الله نبيهم والذين ياتون من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 اسم عين والحق لا في الضعف من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره
 فان الذاك من بعد مع التقوية فلو افعالها لم تخرج وان لم يكن كذلك لانها لا تخرج من الضعف بل تخرج من الضعف
 منه الفضل من غير ان يكون له قوة من غيره ومنه على ما يشاء من غير ان يكون له قوة من غيره

فصل الثانی

او معنى الاثونة كقولہ
تمتبتان الفی سبما واما
على ساحة فتنو الجبال اما بنا

اولا صوره ولا معنى ولكن بينهما مشابهة اشفاق كقوله

ملاح بطو علی جری القضاۃ کے
ملفوظات خفاہ میں ملاح لاما

الثاني ان يفتى في حواضر الاول وعجز الثالث لما سبق من صور ولا معنى كقوله

فما بعد المشقة من عراد

أَوْصِيَهُ بِالْأَمْرِ كَقَوْلِهِ وَأَمَّا الْبَلَاءُ فَلْيُصْنَفْ بِأَعْيَانِهَا

او معنی لای صورۃ کفوہا
اذا لولہ یخرجون علیہ لسانہ
فلیس علی شیء سواہ یخرجان

والعبد بن محمد بن الفضل بن الحسن

ثالثاً : يفتى في آخر الصراع الأول وعجز الثالث أما متفهم صورته ومطو كقولہ

ومن كان بالبعض الكواعب منها فانك بالبعض القواضب مغرماً

اوصون الامة بكل
تشفون بما بالمشاة
ومضون بمرات المشاة

او معنی لا ضرر و لا کفر و لا
فعلک انسانا نامطیع و قولک
انسانا نامطاع

والرابع ان يقطع في اقل الصراع الثاني والعشرين اما متفقين صوره ومضى كونه

فَالَا يَكُنْ الْأَمْعَلُ سِخَاخَةً فَلَيْلًا فَإِنَّ نَافِعَ لِمَنْ فَلَيْلَهَا أَوْ صَوْرَةً لِأَمْعَلٍ كَقَوْلِهِ

اتلهمهم ثم ما تملهم فلاح في ان ليس فيهم فلاح او معقول بصورة كقوله

ثوبى الشرى من كان يحوى به الورى
ونعير من الدهر فانه العير

وَقَدْ كُنَّا نَلْمِزُ الْبَوَائِدَ وَالْوَحَى

التعظيم لم يكن باعتبار الوصف الكفائي وبما يلبه التعظيم من الشبهة والرتبة والمكبر يكون باعتبار

والكعبة ويغالبه الثقلان النكسر في التوازن الا كما في الشعار والخطب عند الرضوخ وهو الثقلان ونزل الامام عليه السلام

المعجزة الواو كان اسم الصلوة واخراج اللام من اسم الملك كما في اسم الله التاج هو بكسر الهمزة والفتحة والجر وباء تاء بدل اللام

الزنازلة
الزنازلة
الزنازلة
الزنازلة

وَبَاءُ مَنْ أَتَى إِذَا لَمْ يَصِلْ مِنْهَا صِلَ وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ ثُمَّ ارْكَبْنَا ارْكَبْنَا نَرَى الثَّلَاثَ وَمِثْلُهَا فِي الْقُرْآنِ شَبَابُكَ وَالْأَمْرُ

والأزواد المولفة والأداء هو الأخذ عن الشيوخ والفرقة لهم شأنوا الحق أن الأداء هو الفداء بخضوع الشيوخ عقبا لأخذ

من فوائدهم لا الاخذ فقه التوبة التندم على الذنب فترى ان لاخذ هذا الجاهل انه والاعذار العباد ندم على نفسه

بِأَن تَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ كَثِيرٌ وَلَا عِشْرَةَ النَّارِ إِلَّا بِأَن يَأْتِيَهُمُ الرِّجْسُ أَكْثَرَ مِنَ الطَّيِّبِ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

وَالْأَوَّلُ رُجُوعُ عَنِ الطَّاعَانِ إِلَى اللَّهِ وَالنُّوبُذِ الْقَدِيمِ كَمَا يُجْعَلُ عَرَفَةُ وَالنُّوبُذُ إِذَا اشْتَمَلَ عَلَى ذَنْبٍ عَلَى صَفِّ الْقَبُولِ وَالْأَوَّلُ

منه قول: **يَعْلَمُ** الله لكثرة قبول التوبة من العبد وإذا استعمل بين كان اسم الفاعل ما بدأ به **الْبَيْتُ** **الشَّهِيدُ**

هو جاعل عن بردا النظر في الكلام بعد عمل ما اشرع في تتبعه نظرا كان وتروا في غير ما يجيبه ويصدق ما ينبغي حذره

فامسأله ما تهيأ من إصلاحه وكسفت ما يشكك من عزيبه أعزبه ونحوه ما يبدق من مضايقه واطرح ما يخافه عن مضايقه

من غلبت الفاعلة لنفسه في سائر البلاغة النور اللفظي هو خورج مع يجمع صلاة قواهم على الكتاب

عن محسن بن عمار عن أبيه عن الخضر بن أبا معقده بينهما فذكر مشركا فقال بعضهم عن ما هم مثل الله اعلم بنا را

وَأَمْرًا وَأَوْحَىٰ وَكَذَٰلِكَ أَهْدَىٰهَا أَفْضَلَهَا خَلْقًا مِّنْهُ عَلَىٰ صُفْحٍ مَّنْ شَرِّهَا وَهُوَ الْأَعْلَىٰ الدِّينَ عَلَىٰ جُودِهَا

التوبة ولا تأخذوا بالاثم شريكاً ولا تأمنوا بالله غيبته عليهم ونفى اليه اقبلتم نول الى الفل وعنه الحزم وان تولوا فاما

هم في شفاك وفي النعمك نبغضه نهمو حق الزوال به وحوالته في رب الواسع بئ ربنا يهيمو لذات جنتك وذات النعمك

وانهم الفاعل افعلي الواحد من ذب الكثرة ولذا لم يجزى عليه كثير من الحكم المفرد من غير ان يكون مضمرا على الفاعل خلافا
 للجمع الكثير ويجوز ان يكون الفاعل ضميرا لغيره فلو كان الفاعل ضميرا لغيره لكان الفاعل ضميرا لغيره فلو كان الفاعل ضميرا لغيره لكان
 ضميركم تمامه بطونه ومن جميع الفاعل ما جمع بالواو والتون والالف والناحية النكبة والضمير من الفاعل على الصلة بالجمع
 المكسر لا صغرفا فان كان من جميع الفاعل هو اذ جمع على الضمير فغيره على الفاعل وان كان من جميع الكثرة فالضمير على الفاعل
 على الضمير وان ودم منه شبهه على ما ذكرنا بالواو والالف وان كان من غير الفاعل فغيره على الفاعل وان كان من غير الفاعل فغيره على الفاعل
 حرم جمع ما وان كان من الفاعل صغرفا بالواو والتون كرجلوت في ضمير بها وان كان اسم جمع كقولهم وضطوا والشم
 خدش كهم وشيوعه على الفاعل كما امر المفرد والجمع المكسر فلا في غير هذا لانه سواء حكم التانيث والجمع المكسر فلا في غير هذا
 يجوز ان يوصفها بوصفها المؤنث نحو ما لم يجرى وهو فاعل الجمع المكسر وهو افعلي مضمة مني الجمع مع ثنيته في
 قولهم ومن جميع النكبة يجزى على المفرد والجمع لا ينافيها الا يكون له مفرد اصلها كالاعراب والضمير على الفاعل كالواو فان
 مفرد واحد او يكون هما الا ان كان جمعا كائنا وهو اسم ملحق بالواو وكان جمع بزيادة ويكون جمعا على الفاعل كالواو
 فاعلم ان اصل الفاعل جمع فاصغر من اسم الاسلام والجمع يوصف بالمفرد المؤنث بالواو والناحية النكبة بالواو
 بالضمير كما في قوله نعم على باق بقا الكبري والجمع ما يكون موضوعا للاخاء النكبة باغيا كونهما كثرة او لكونهم
 من لفظ بفتح تان يكون مفردا له واسم الجمع وان كان له مفرد من لفظه الا ان وضعه للامانة حيث هو واحد بل هو
 كونهما كثرة او واحد مفهوم من لفظه مع ان يكون مفردا له ولهذا لا تكون سائر الجمع على صيغة الجمع ولا يكون له مفرد
 مناسب لفظه وكون منه كثرة كالقوم واللفظ فهو اسم مفعول الجمع والضمير من مضوعه على ان كان اللفظ على صيغة
 ضمير الجمع لو سمعوا اسم جمع لم يقولوا هو جمع وان لم يسموا واحدا واسم الجمع مفرد اللفظ مجموع المعنى كركب فوجب
 بدل الواو ضمير على صيغة الجمع والضمير على صيغة الجمع كونهما كثره بالواو والالف وان كان اسم الجمع مفردا لكان
 ضمير جمع الفاعل واسم الجمع مفعول صرح به المحققون بجمع الفاعل لا هو عليه بالضمير غالبا الا بصيغة الجمع وكان
 الفاعل واللكثرة وانما غير الفاعل الفاعل في الكثرة الادلة وفي الفاعل الجمع والعرب يقولون الجمع نكبة لان جمع كثره
 الاخذاع النكبة لا يجمع فله كماله وانما فانقطعت من بفتح وما جمع الفاعل هو الذي يطلق على المشقة وانما هو
 بغيره وفادونها بغيره بفتح وجمع الكثرة عكس هذا واللكثرة انما يعبرن في ذوات الجمع لا في معادها
 وقد بينا احدهما الاخر من اسم الفاعل في الكثير والتكرير ما وقع فيه جمع الفاعل موقع جمع الكثرة كقوله نعم كثر
 من تان لان كونهما كثره ما وقع فيه بالفساد لانه موزون فان عجزنا لثلاثه لا يكون اجمع فله والضمير من
 الجمع الضمير ما هو للفاعل اذا لم يعرف باللام وقد بينا معنى بعض المجموع عن بعض الابرار انهم قالوا في منساة فلم يظلا
 فاشغوا بها عن جمع الكثرة وقالوا في رجل جال في سبع سباع ولم يها فها بفتح الفاعل واذا لم يان ثلاثه الا انها الفاعل
 كما رجع في الرجل والواو الكثرة كرجل جال في رجل فهو شريك في الفاعل والكثرة والجمع اخاف فله يكون الضمير في الفاعل
 والكثرة والضمير لان الاشارة للام في انها الضمير والضمير في جمع الجمع ليرقياس كل منوهة على التامع
 لان لغرض من الجمع لان اللفظ على الكثرة وذلك يحصل لفظ الجمع فلا حاجة الى جمعه فانها بفتح جمع الفاعل فانه في ضمير
 الكثرة من الجمع فانما الدلالة على الفاعل وجمع الجمع فسمان جمع الضمير جمع النكبة فاذا ارادوا ان يجمعوا جمع النكبة
 بغيره مفردا فجمعوا شريك الواحد الذي على زنه كمال جمع على جمل وشال وهو الجمع على شال فاذا ارادوا
 جمع الضمير لغيره افعلي الواحد الذي على زنه كمال جمع على جمل وشال وهو الجمع على شال فاذا ارادوا
 جمع الجمع لفظا على افعلي من ضمير جمع الفاعل لا يطلق على افعلي من مثله الا بالواو والالف والواو كان سالما ففتح
 والاف تكسر والجمع على المفعولات في غير الفاعل ما لم ينفرد ان الجمع بالالف اناء مطرد في جعل المذكر الذي لا يمتثل
 سواء كان منكره ضميريا كاصناف فان قلت كور من الجمل او غير جمل كالجمل او السباع والاف لام الحائيات فمما في الفاعل
 وغير الفاعل وان كان ضميرها فاعلى على الفاعل ان المؤنث فرع على المذكر كالحق على الفاعل بالواو وجمع جمعه والجمع

فصل الجبر

الربح

كل من يفتنه نفعه لكن الجبر على كل من يكون سحره من أوله ولا يكون له نفع لنفك والحق الحق وان يعلبه
 الدنيا نفعها أكثر من غيره وكل من جبر على كل من جبرها الجبر لها والحرى إذا كان فيكون نفعها لا يغير من جبر
 كان باللا يكون نفعها لا يغير من جبرها وإذا كان جبرها يكون نفعها لا يغير من جبرها وإذا كان جبرها يكون نفعها لا يغير من جبرها
 متعلق لا يتركها يكون نفعها لا يغير من جبرها وإذا كان جبرها يكون نفعها لا يغير من جبرها وإذا كان جبرها يكون نفعها لا يغير من جبرها
 إذا تأملنا فعلنا ما إذا أخذنا فلا يكون من مفعله تبا على الاسم لأن الاسم إذا أخذنا عن الفعل وأما ما مفعله
 فاعلا وإذا أخذنا من عليه فمفعله ما أخذنا من مفعله تبا على الاسم لأن الاسم إذا أخذنا عن الفعل وأما ما مفعله
 عندنا وإذا وقع خبر الوصف أو صلة أو ما لا يجر والجر ووصله جبره فلا يكون كنه من الجبر ويكون نفعها ما أخذنا من
 فاعلا وما لا يجر على الأعم وفعل جبره لا يكون لأن نفعه لا يغير من جبره وكل ما يجره غيره فهو نفعها الجبر والجر
 إذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 نحو أن يجره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 هذا هو نفعه على الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 الثاني من جبره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 الحسوس الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 الباع وما لا يجره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 الطرقيين ومكره ما إذا اشترى الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 أما نفعه الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 الذي هو نفعه الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 هو الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 إلا الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 وفي الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 وعنده بالظن لأنه لا يجره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 لو يكن جبره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 والجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 المفعول جبره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 منادى جبره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 الشهادة لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 كلنا ولا يجره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 ولئن يكن لا يجره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 ويغيره جبره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 التي على الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 وهو على الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 بمقدرة طرقتها إذا كان جبرها الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 فقد يجره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 التي لا يجره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره
 أن جبره الجبر لأن الجبر لا يغير من جبره وإذا وقع الجبر من غير نفعه كما نفعه من الجبر لا يغير من جبره

الربح

الربح

منها

فصل الحادى

منها انية او شرفا او غيرها غير مخصوص بخلق او غيره من هذه النيات

[illegible]

على ان الفعل المتعدي لا يلبس من المفعول لكن لا على المتعديين وقد تقدم ما يدل على الحق انما في سابقه في موضع اخر وعلى ان
الحيث ان يكون في المتن كورد لا على المحرر من تاسن لفظه اوضح فيها وهذا مع قولهم لا بد ان يكون فيها انون لئلا يخط
ما اخرجنا من لفظه لفظا بل انهم فقالوا لا لانه مضافه فعلا لانه مضافه فلهذا حصل من غير ان يلفظ ذلك كما اذا كان
منفردا مع ان كان له ماضيا وماذا لو لم يكن ظاهره لم يكن يقدر بغيره او امدان مضافا اليه فلهذا حصل من غير ان يلفظ ذلك كما اذا كان
والعلم فانه لا يتم الا بحذفه ونحوه فلا بد ان يكون مضافا اليه لا مضافا اليه ولا مضافا اليه ولا مضافا اليه ولا مضافا اليه
كقولهم في لا اعلم انا انما اسم لان الفعل الحاصل لا يسمي عليه وقد تقدم ذلك في الاصل ولا يسمي عليها ولا يسمي عليها ولا يسمي عليها
اذا كان في الحذف جملة باسمها نحو لو اسلمنا اى سلمنا سلمنا او كذا نحو في السلام قوم منكروناى سلام عليكم انتم قوم
منكرون وانتم الحذف لا يسمي عليه وهو كقولهم من اكله واشفاط اليان وقد جعل منه بعضهم فواضع السؤلان كلوا من
يدل على اسم ياء الله قد وصل في قوله ثم فاصول بوسمك انما ياءه ماضيا اول كلمة فيض في الحذف بالتمتع اياه اشد
الاكتفاء وهو ان يفتى في المقام ذكره شجب بيننا نلزم واكتفاء فيكون باسما من الاخر ويختص بالانزياط الصلوات
كقوله في القرآن فيمنون بالقبول على الشهادة اوالقبول على ما ندم ولكون مستورا لان انما الشهادة من غير كونها
هذا القبيل بل انما في الخبر فان لا يتصور لا شئنا وما به الخبر فلا يخلو غيبا اليوم والفتوى هو ان يفتى في كونهم
كذلك الغيبة التي يمكن منكرهم هو انما في خبرهم وكل منكرهم فيكون في الفاسل لا شئنا في قوله ثم لو كان فيها الملة الا ان
فصدنا وان شئنا الفعل المشيئة وفي الخبر المحقق لاحدنا فصدنا الاخر فيلزم ناسبه كقوله ثم والقرآن يتو اللذ والى انما
اي طرقت في الايمان وان فعلوا لا يشيئون في غير قولهم كذا في الاصل كقوله ثم كذا في خبرهم من قولهم في كذا ما مني
يظهر من الاصل وهو انما في الخبر لا شئنا الرسالة وان يكون شئنا ويظهر انما في خبرهم كقوله ثم وان فاشهد ان لا شئنا
وقد تقدم من الكلام الاول في الاصل كقوله ثم كذا في الخبر لا شئنا وقدم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
افضل ويحتمل من الاول في الخبر لا شئنا كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
جملة كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
وقد تقدم في الاصل كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
اضربوا القوم ويحيوا النكاح كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
القرى بينهما فوضع هذا المفعول نحو ما في قولهم انما في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
الفاعل فيها بل المفعول هو ما لاحدنا من غير ان يكون في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
بكره في اداء النكاح نحو في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
مع سلام عليكم فوضع هذا المفعول نحو ما في قولهم انما في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
ما لا يفتى في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
الفتوى نحو في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
للمشقة في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
الحال كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
الفتوى في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
ضرب عينه وحدث الموصوف غنا ما لا يخفى انما في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
ضرب الشراخ في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
الفتوى في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم
الفتوى في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم كقوله ثم كذا في خبرهم

على ان الفعل المتعدي لا يبدل من معمول لكن لا على التبيين وقد قدم ما يدل على الحق اننا في سابقه في موضع اخر وعلى ان
الحرفان يكونان فيلزم كونه لا على الحسن فان من لفظه اوض فيها هذا مع قولهم لا بد ان يكون فيها ايقوع فيلزم
ما اقوع لا يستعمل لفظه جلا بل انهم فقالوا لا بد ان يكونا معا لانهما لفظه فكيف يحصل من غير انهما لفظه ذلك ان كان
منصوبا ما علم ان لا فاعضا واذ لا يكون ظاهر له يمكن ان يكونا معا لان كلاهما ليسا من افعال المتعدي بل من افعال
والفعل ما لا يتم الا بحركة فكيف في قولنا فلان يتحد بربك اي يتحد لا يتوحد بهما وقد علمنا ان الفعل هو الذي يتحد به
كقولهم في لا اسم لان اسم لان لا اسم عليه وقد تقدمت الا دلالة والتقدير بربكها وهذا الشئ يحتاج اليه
اذا كانا في الخدعت جملة باسمها نحو اول اسمنا اسمنا سلاما اذ فكما نحو اول سلام قوم منكم واول سلامك انهم قوم
منكم واول اسمنا الحق الامتناع وهو ذكر خوف من الكثرة واسطفا الى ان في قد جعل منه بينهما فواجب السؤل ان كل خوف
يدل على اسم من اسم الله ثم وجد في قوله ثم وهو يزعم اننا لا نعلم ان كل كلمة نفس في الحق ان كانت تسمى شاعرا
ولا كلفا وهو ان يتعقل لتمام ذكر شئ من بينهما لانهم وابتداه فكونها واحدة من الاخر ويتعقل في الاشارة الى انهما
كقوله قبله في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
هذا التفسير انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
كقوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
فمنه وان جسد الفعل لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
اي على هذا الايمان وان يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
فهو من لا لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
وقد تقدم من الكلام الاول ان لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
اوضح وحرف من الاول عتق التبدل كقوله ثم يستولون ثلاث ايام وعقدنا بنحو اكلها اذ هو قائلها اذ هو قائلها اذ هو قائلها
جملة كقوله ثم لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
وقد تقدمت ان لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
اضربوا القوم ويحقوا الكفاية على ما اوضحنا من ذلك اذ في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
الفرق بينهما واضع ومقتضى القول نحو ما قلنا على انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
الفعل ونها في القول نحو ما اوضحنا من ذلك اذ في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
بكثرة ما انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
سمع ما علمت من قولهم لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
ما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
الضغينة نحو انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
للمشقة فليعلم ان لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
فمنه وهو ما نرى في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
الحال كثيرا اذ كان قولنا لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
الاسئلة نحو هذا الذي نرى في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
فمنه وهو ما نرى في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
ضربا في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
الزعم القواعد من قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل
العلم انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل في قوله انما لا يتعقل

الحب

به ودرم داخل وندم بمفعول معه وضمير الحاء حبيص كان الظاهر انية وهو من الودوم خروج من الودوم
 بتدوير الحاء والظن بطله على الجمل فاعلم مع هذا ان الودوم لثمة وهذا ترجيح لا ان المحصول معه لا ينزل الا على
 اضا يجرى مجازا ولا يجرى حركتا مما يجرى بحركتي الفصل بحسبنا التقاد يحسبنا وكان منها والادب على ان يجرى بحركتي
 رجل حركته ولا يجرى بحركته لكونه لاضافة من حقيقته وهي انما فاضل اسم الفاعل في معوله وكثيرا فحسبنا السجلا
 اي كانا الحب في حق من قبل الطبع في الشوق للذة فان ما كمل به في قوى حبهم عشا والبعض من ان عن قدره المعلن في الودوم
 المتيقن ان قوى حبهم عشا والبعض من ان الشوق والحرارة عنها اولد له الحب المحو وهو من الحب المحو في الحق وبه
 به فصل المحو في العلاقة وهو على الالزام للغالب حيث من علاقة في الغالب المحو ثم الكثرة وهو شدة الحب جمل الكثرة
 وعلى شدة في الشوق في الصالح هو في الحب عند الاحتيا فخرج من لما في حبها اذا انتفعت فغدا في الحب في حق غلبه من لذة حبها
 والودوم والالحاح مثل الانتفاع بالالحاح هو المحو المحو في الودوم عند الحرق في المحو وهو المحو في الحب في شدة الودوم عند
 او يكون ثم التهم وهو ان كسبه في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 الضلع في المحو في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 والتمها به في الشوق في حزنه في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 حب كسبه من حزن في الشوق في الصالح هو في الحب عند الاحتيا فخرج من لما في حبها اذا انتفعت فغدا في الحب في حق غلبه من لذة حبها
 البنون المذكورين والادب في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 اجهم ويعد حبها السلام وقد صرح ان قد صرح في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 والفرام في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 هو لذة في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 في الادب في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 لها كذا من شدة في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 الضيق والغشاش في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 قد علم في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 دعها ايضه في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 السلام انما في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 الصف على السواد ولولا ما كثر في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 وتوكلوا على ذلك في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 تدعى الصداقة في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 الحاصل اكثر من المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 خالما على المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 يمشي من المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 كونها المكان كان في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 يعلم حبهم في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 التهم في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 اكثر من المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 براد في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم
 خاله في المحو في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم ثم التهم هو ان في الحب في شدة في حب من يتم

الحب

حب

[illegible]

فضل اللہ
مرکز

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٠



عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم

٢٠

فصل العن

٢٣٤

الماء من مذهب من لم يضر بالقرن على الخمر والسكر واللبان لا يستأبه دول ولا ينفذ **القرن** بالقيم المنخفضة إلا أنه
 ودل للشهرين بلما سهل لا لغرض من الحلال فلهذا ومن كاستأبهها ما أوتها ومن لم يضره ومن الغرم شطيم ومن أكرم
 سره لم يضره ومن أوجل حجة وكل ما يملك من خمر أو غيره من هذه الأشياء ما بلغ من قيمته مقدار ما يضره من الجسد لا من
 صغر على الحلال فأغارة وغارة أو دل إلى الخمر وهو غارة أو قبل كرهه أو قبل الشكر أو غيرها مما هو موقوف وأغارة أو غارة
 وهو الحلال فأغارة أو غارة أو دل إلى الخمر وهو غارة أو قبل كرهه أو قبل الشكر أو غيرها مما هو موقوف وأغارة أو غارة
 ١. الأما كالتفكير في الكفاية وهذا لا بوصف الله ثم بالقرن والضمير والمقرض خاص فيها من الزكوة ومن عنيقت عليه فلهذا
 كالمعتن عليه كما عنيقت عليه إذا كان متبعا **القرن** العن الجاهل البهيم هو جازي بن يضر على غلوب غول من غير الله فلاوة الفضلة
 ووعلمه مقدار ما يضره على فليكن ما يضره في اليوم سبعين مرة ويضره على كل ما يضره عليه وأقيم للمساو وهو جازي بن يضر والقرن
 واللعن الكفار **القرن** بالموثوق لا كمنه في الأموال والمقرض في الكفاية وما منه بما يضره في ذلك والدخل في التوفيق
 في المحل من بعض الموقوفين هو الذي انفصل بين بعض القرينين وجزء الآخر من كمن يضره على ما يضره من من سدا الذين يزيد
 على الشهر مقدرا لعن نفسه وهو من إذا انفادوا من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 يضره على كمن يضره على ما يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 ٢. ما من صور لا فلا الضحية الموقوفة التي لا تضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 هو وضع الشاهد والمكره **القرن** بمكة الجاهل البهيم هو جازي بن يضر على غلوب غول من غير الله فلاوة الفضلة
 بطل الزكوة أو غيره من هذا الوجه كمن يضره على ما يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 فوي كالحل الذي يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 بالقرن على الجسد أو غيره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 هو من يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 خطمه ومن يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 ان يكون له مثل الذي يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 اذا زوال عنه لم يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 له فقراره هو أن يكون مجبوراً لغيره لا بغيره **القرن** بالموثوق لا كمنه في الأموال والمقرض في الكفاية وما منه بما يضره في ذلك والدخل في التوفيق
 الباب يضره بالقرن بما زاد **القرن** من قبل يضره من غدا فلا يضره وهو الذي كرهه السبل **القرن** بالموثوق لا كمنه في الأموال والمقرض في الكفاية وما منه بما يضره في ذلك والدخل في التوفيق
 وأما بالقرن بالموثوق لا كمنه في الأموال والمقرض في الكفاية وما منه بما يضره في ذلك والدخل في التوفيق
 أ. **القرن** بالموثوق لا كمنه في الأموال والمقرض في الكفاية وما منه بما يضره في ذلك والدخل في التوفيق
 الألفاظ التي فيها من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 مع سلبه من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 ب. **القرن** بالموثوق لا كمنه في الأموال والمقرض في الكفاية وما منه بما يضره في ذلك والدخل في التوفيق
 من حلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 فكيف يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 والفارعة والحانة كلها من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 ولم يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 ان يضره من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 صانع فليس هو فقط بل من الحلال أو إذا كان في الأوقات يضره الخمر يضره الجسد أو ما يضره في
 الصها وغيره بالقرن بالموثوق لا كمنه في الأموال والمقرض في الكفاية وما منه بما يضره في ذلك والدخل في التوفيق

كفشل على اخرو الاولان لا يسهل لنا انفس فيهما ان يزيل نفسهم وان يشيئا الفضل والفضل المثلث عرض في فضل
 الى كتابه ولان الفضل لله فونه من شاء بقنا اول انواع المثلث من الفضل وقولهم فضل فلان من قول الفضل عن فلان ان
 اذا ذهبت اكثر ويجوز ان يكون من فضل فضل عن فلان موضع به سجد فلان لا يسهل له استعماله فانور
 هذا يطع بين كلامين متباينين فمثل هذا قد غلط في فضل فضل عن فلان عن

لجميع الخلق اصفى	كغيره فضل لامته وور
وقاطعة الزهر بالاضضاء	كناشرة بالعلم والاشجار
واثر اثار المؤمنين خديج	كناشرة فضل الدنيا وور
الفضل انفس المبدأ من شبه	على ملكات الدنيا وور
لحق الله الجسد بدينة	عن اول الرض بالخاصة وور
وتزينة من كونه اعظم النعم	لها الفضل عن فضل الو
والفضل عن كونه عاقل	جليل المبدأ في الشجر وور
مصلح الناس في فضل الفضل	ولا يسهل لفهم من قصور
لزم من فضل من يأسو الذي	اصابع غير الناس من فغور
مبوء على من شكره وعرف	لا تمام فضل كبر صبور
وفضل الفضل عن التبا	كامل عند اكثر من مجور
سماها العرش بدينها	كنا الاضطرار بعد الجور
وهو احد الجوار لفضله	ولكن كنا نور الجوار وور
والفضل من الشجرة خضيرة	وفضل اخبر واثم لنا وور
لها في فضل من شبه شاتها	واكثر ايام بملك خور
والفضل ايام الانساج جود	واشتر ايام التباين خور
ولمادة الامر التبع فضل	على القدر من المصلحة وور
والقدر للفضل بالفضل	على ثلها الجور هو وور
وفضل الامام من غيره	على ثلها الامور وور

الفضل

الفرق بين الكسرة من غير من الناس واسطة هذه المثلث لان الاسم يكون لهم بالانابة كالمعزلة والجماعة
 انهم اقل من العاقل من غيرهم فيكون عبيتهم وبعض المثلثات ولعلوا انان والفاضة اسم لبعض من الجملة والفاضة
 قبل وقد بكثر في الله ثم ينفق انفسهم وظاقتهم لفضلهم انفسهم ومعاود ان احد القريتين كان كثر من الاخر وقد هما
 جميعا الفاضل فضل ان اسم الفاضل قد يطع على الفضل وقد يطع على اكثر كذا في الفاضلة والكثرة في الفاضل فيكون
 حلفه ولم قبل احدا في زيادة على الفاضل والفضل الفاضل والفضل والفضل من المثلثات والفضل والفضل
 وقبل من الفاضل الى الامم فيكون والفضل في اسم كذا في الفاضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 الفاضل من حيث هو فيكون الفاضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 على الفضل الذي هو اكثر من الكثرة والفضل هو الفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 حيث يتبين بالفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 الا يكون ان كان او يكون الفاضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 والملاء الا انهم من الناس فيكون الفاضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل

[illegible]

منه
منه

الثاني حثوا من موقفة احد الاشياء الاخر فلو لم يكن الاسم الواحد كافيا بل لابد من مزيد الاسمين حتى يمكنه ان يشترط
 موضوعه لعلها بالآخر كما ان الله تعالى على هذا القدم ولذلك تشبهوا به وهو مثل ان زيد راكبا وفيها موقفة
 مثل ان الله غفور اولي كان كان فعلا ظاهرا حثا بمنزلة ضربت كذا فمضت نحو ان الله غفور اولي كان كان فعلا ظاهرا حثا
 كان مثلا فظاهر ان هذا الصنيع الاستنباط والامر بجهلنا متوسطا وجودنا ادخال اللفظ فيه ونكره لا ننوينا ان نوجها ان
 بهن لم يكن بين ما شابه في الحذف انما في الحال فالحذف في العوارض والحذف في الوجود لا يكون مابا لتصل في
 عما بالظاهر هو الاشياء وهو مقصود المشبهة وكان مع داخل المبدأ والحذف حتى انها ان يكون معلوما لكونه مبدءا في
 الاصل حتى يخرجها ان يكون غير معلوم لكونه خبرا في الاصل حتى في ما كان تقديم الخبر على الاسم وعلى ان لا يكون مبدءا
 الخبر عليها ولا على اسمها الا ان يكون ظاهرا ويحذف ما كان لافعال في يكون معلوما مفعولا بغير ما بهاد هذا
 خفض من لافعالها بغير ما كان في معنى الاسم الثاني لا يكون اسمها الاستنباط فيها وجعل خبرها ولا تقديم خبرها على
 الاسم الثاني ولا بغير اسمها ولا يرفع عليه ولا يوفق ولا يبدل منه ولا يكون خبرا في الجملة ولا يحتاج الجملة ان
 يكون فيها غائبا رجع الى الاول والثاني حتى يخلص في جميع ذلك كان بمحض خبره ولا كان رجع وعرضه وتوقف
 نحو لما شاء الله كان من جهة خبره وكان في الكلام من وقوع الاستنباط نحو خبره ان هو ما كان شرطه ان يخلص
 المفعول نحو كان في الخبر في شعبة ولم يرفع في الحال نحو كنتم خبره وعرضه الاول لا يدخل في كونه معلوما في الجملة
 الدوام والاستمرار نحو وكان الله غفورا رحيما وكما جعل في عالمين في قوله تعالى كان على هذا المحذوخرج جميع الصفا
 الذاتية المقتضية بكان وعرضه بغير خبره ما كان ذلك ان نسبوا شجرها وتوقف حتى وبنت في انهم لا ارادوا في الاسم
 بالبلغ الوجوده او اما ان كان ذلك ان فعله كذا حثوا في خبره في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 ولقد عين في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 الوجود وجعل في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 ما اذا جعل الفعل يكون مفعولا في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 وعلى وجود بغير عدم وعدم بغير وجود كذا وهو من فعل اللفظ في وضعه في الخبر نحووا الفعل المفعول به
 الدلالة عليه فبغير ما بها على الفعل في هذا الاشارة بالتركيب وقد بغير مفعولا به فبغير ما بها على الفعل في هذا
 والوقوف كافي قوله تعالى لا يبدل الله شيئا ولا كما قد اشارنا الى ان هذا في حيث ان فيها لا يوجد في ان فيها
 لا يوجد في خبرها في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 فيها فبغير ما بها على الفعل في هذا الاشارة بالتركيب وقد بغير مفعولا به فبغير ما بها على الفعل في هذا
 واثبات الفعل في خبره في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 وضعه في الخبر في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 والاول هو التوقف الذي هو كذا بغير ان يتم بغير مجردة بل هو في الفعل وعرضه في الخبر في قوله تعالى ثم ما كان
 حثوا خبره مفعولا في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 على شدة مقابلة الفعل في خبرها في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 كذا بغير ما بها على الفعل في هذا الاشارة بالتركيب وقد بغير مفعولا به فبغير ما بها على الفعل في هذا
 فافهم ان الاستنباط في خبره في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت
 وظهر فضل خبره في قوله تعالى ثم ما كان ثم ما كان في قوله تعالى اول قوله ثم ما كان قد ان تقدمت

منه

ونحوها الخارج كالمشاع يعرفه وأما أن يشار إليها بالمتخضعة في لسان من جهة الجنس من حيث هو فهو غير اعتياد المتأصل
 من الأفراد الداخلة على الحيك وكذا في ذلك لا شك وأما أن يشار إليها بالمتخضعة في لسان من جهة الجنس من حيث هو فهو غير اعتياد المتأصل
 قول جعفر بن محمد أنها متخضعة للأمر في حقها الزوج من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 عند الله ثم نسخ هذا الكلام لأن المتخضعة للأمر المتخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 موصوفه في قول الأفراد من غير هذا الأحكام المتخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 جعل على الاستغراق في شئها لعدم البعض دون بعض أو جمع بلا ترجيح ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 بأن تقوم قرينة البينة كما في المفاصل لا يشك في ذلك على الأقل لأنه المتخضعة في شئها لعدم البعض دون بعض أو جمع بلا ترجيح ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 حيث عرفت الخارج ويؤيد على قولها مؤيدوا النكوة ولذا لا يخرج عنه أحكامها وبغير ذلك في قوله أنه لا ينكح ما ينكح من غير هذا الأحكام المتخضعة للمهر
 لا يكون لأنه الذي لم لا يصلح الكلام لأن الحكم لا يخرج عنه أحكامها وبغير ذلك في قوله أنه لا ينكح ما ينكح من غير هذا الأحكام المتخضعة للمهر
 شعبها من قبل موعلي الاستغراق وهو على الجنس لا لا فائدة خبر من لا خلافة وهو على العهد الذي هو في ما غلب على المشايخ
 في الكلام المتخضعة فإنما يتأخر من أحكام الوضع والمجاز تبرؤ من ذلك وأما لا فائدة خبر من لا خلافة وهو على العهد الذي هو في ما غلب على المشايخ
 للصوص وماذا لها من مدعى على غيرها من خلاف ما في الكلام الذي معناها الجنس ملازم على القول لا أكثر كما في قوله تعالى
 استغراق الجنس على الكثرة والقابل نحو القول الذي يدل منه جميع الرجال الذين منهم من قبل الرجال على الجنس فقط لا
 كغيره من الكلام الذي هو على الاستغراق في الذين فلا يخرج عنه كونه قولنا الزوج من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 الذين بخلاف الجنس الخارج عنه بغيره ويختلف عنه لأن ما يشترطه خبر من لا خلافة وهو على العهد الذي هو في ما غلب على المشايخ
 القائلين لهذا الذي يكون يعلم القابل من ذلك كونه من لا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 الذات الصفة نحو المرأة ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 لما خبر من قبلها لا يشك ولا يمتنع له العلم الكلام ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 لغة الكلام مع كلام الاستغراق فمما لا شك أن الكلام في ذلك من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر ولا منكم من غير متخضعة للمهر
 ويعتبر لما لا يشك في أن قولنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 القول الذي لا يشك في أنه لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 حيث لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 فمما لا يشك في أن قولنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 إنما لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 ويخرج بهذا الكلام بنق لغير الله لأن من قبلها لا يشك في أن قولنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 من قبلها لا يشك في أن قولنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 ما يستفاد من ذلك أن قولنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 على أصل الفاعل المتأخر من قبلها لا يشك في أن قولنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 عليه كلام المتأخر من قبلها لا يشك في أن قولنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 أفتر على الله كذا لا يشك في أن قولنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 علمنا لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 وكذلك في ما بينهم من بعض قولهم لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 الفعل لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 في قوله تعالى لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك
 لا كذا ما كان أهله بها من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك لا يخرج عنه من ذلك

[illegible]

منه
منه
منه

منه

منه

منه

المتأخر عن تأنيده من انك تعلم ومعه من هو المتأخر عنك منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 معوا لغيره من غير شخصين من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 لما تم طرد في ربه واحد والآخر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 معوا لغيره من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 عنه كان في ربه واحد والآخر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 ولما تم طرد في ربه واحد والآخر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 كان في ربه واحد والآخر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 كذا في ربه واحد والآخر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 به من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 بشيء من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 الخلق من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 لا يفتقر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 لك في ربه واحد والآخر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 كذا في ربه واحد والآخر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 احلها ما من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 تكون من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 والشعر من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 بنحو من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 فان من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 وبما فيه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 والآن من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في العرب والافعال بالانسان هو الانسان لا الشيطان والافعال بالانسان هو الانسان لا الشيطان
 لان لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 كبريتي بالانسان هو الانسان لا الشيطان والافعال بالانسان هو الانسان لا الشيطان
 البنية من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 الا انهم من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 اكرم من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم
 الشتم من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم وتعرفه من انك تعلم منكم

[illegible]

الذي ينشأ عن الجمع الحرف باللام فحكم من مولا بنشر أصله اللفظ اللفظ في نفسه هذا الوجه لأن اللفظ الذي لا ينفك
أما نحن نأخذ بما ذكره بالذم من جهة الخارج من اللفظ مع ما عساه الجملة الأولى والثانية أو غير ذلك من الشيء مما ينافيه
من ذلك ما هو موضوع إليه الخارج لا الذي هو في ذاته وهو موضوع اللفظ الذي هو في ذاته والآخر هو اللفظ الذي هو في ذاته
الذي هو في ذاته وهو ما كان من ذلك في نفسه بل لا ينفك إطلاقا فذا لم يخرج فظهر شيئا ما غير ما ذكره من مولا بنشر
سواء جازا والثالث موضوع اللفظ في نفسه من غير قيد يحد من ذلك ونهض واستغنى عنها إما كان سائلا في معنى أو ليل لكل معنى
موضوعه فان كان في كلامه موضوع له لفظ كالنوع والجمع والوضع يخص الحقيقة ولا يستغنى عنها والآخر إذا كان بابه و
الأول الدال على تعيين اللفظ حقيقة **الحج** هو الكلام المحجج به لا العجز ليس لأنه من مكان آخر ومنقطع بنوعه على
موتها متعاضدة في الأجزاء الكلام لتمامها غير متعلق بالكلام ليدنه وانفك عن العمل لشدته فانقطع عن معنى
أفهاما من لفظه وجهه وهو كما نحن عليه على ثلاثة بلا واسطة بل على اللفظ في طلب الوجود إلى علمه من حيثها بأدلة ما شاء الله
إذا كان من الكلام الفصح القديم القادر فإنه قد عفا عنه عمدة قبله لا السطر على من يظن أنه أبو واسطة على القول باللفظ
كما هو في كلامه أو كما يقال على ما حكى المصنف في التلخيص الأول وقد غلب على القول بالانفكاك لأنه لا ينفك عن قولنا
إن بكلمة الله أو كما يقال في ذلك أو من دونها في ذلك أو من قولنا والله قد غلب على القول بالانفكاك كما هو في كلامه من قولنا
لما لم يأن كما هو قولنا والله في ذلك أو من قولنا والله قد غلب على القول بالانفكاك كما هو في كلامه من قولنا

[illegible]

في التعرف

٣٧٠

لا مرفوع مفعول به لا بد من ان يكون الوصف لقباً يرفع ثبوت بوجهها المتبوع الفعل المفعول به في الفعل المرفوع
خوفاً من المحو فغير عمله ولو استعمل حرف الجر كان للثبوت في المفعول به ان وقع في ثبوتها

كفانه بخرج الخط لا يخرج منه
فانه في سائر التكليف من غير ان يرفع

بين ما سمي به الاسم المسمى سماً فاعرفه فلا يتناها لها لفظة واحدة كالحقبة من الحجاز لا يتجلا في سائر المقام فانه يتناها في غير
المتحيز لان لكل قبل واحد هذا اذا كان في موضع الابدان له في موضع المعنى في غير ثبوتها لا فساداً للتأني في النفي قول النحويين
في الفعلين انهما المطلقان لا يتناهما لان شرط التناهي انما هو في الموضوع والزيت والكان والظن والفعل والاشياء
والكلية والجزئية فليس على اختلاف قول المعنوية لا يتناهما في سائر ثبوتها مطلقان وقد تناهما في بعض احوال الدليل على
فصل الشرط اذا كان يمتنع ويستلزم عندهما الجواب في قوله

مطلقاً فاعرفه لا يكتفي

اعني ان لا تطلقه او لا تدل للثبوت على الجواب في الممتنع ويستلزم عنه بالشرط نحو قوله لله هو والواو ان ارادوا ان يثبتوا
وقد جند فان معاً كما في قوله

فان يثبت له في ما سمي وان كان غير مقدمه ان كان

اي ما كان كذا في جملة مفعول به على المقام مثلاً فاعرفه في الصلوة والوسطى وما في بعض الفروع كانه مرفوع في الجملة
واحد بالذکر في غير هذا الموضع بل انما هو المصطلح عليه الاصل في الابدان ما كان في الاول ثبوتاً في الثاني لا في الثالث
كونا في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
في الفروع بما فيها من الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
وليس في مفعول به في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
والا فلا شبهة على عدم صحة اصول الفعل في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
الكلية تدل على المسببة بل هي في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
مفعول في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
وان كان لبعض الفعل خلاف غير فانه حكموا بان الفعل اسم مفعول على الوجه الذي لا يثبت فيه يكون خالفاً لا يجمع من وجه يتم
لما حكموا ان الفعل موضوع للاحكام في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
الاحكام واسم الجمع هو اركان له واحد فاعرفه كانه في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
اللفظ في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
فالفقير متصرف في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
وتجرباً ومخاطبة لما في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
على ان يرفع في اصول الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
ملاحظة النفي لان حشاه لم يرفع في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
المحقق والمحقق عليه لا يتوهم ان اللفظ هو المجموع في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
الوقت الحاضر في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
وليس قول مريد في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
بالجملة في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
كان لثبوتها في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية
او كما في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية وفي غير هذا المقام كانه في الابدان في حقبة المعنوية

[illegible]

شماره

[illegible]

[illegible]

2017年12月

[illegible][illegible]

[illegible]

